УДК/UDC 17.025

Отношение к природе в религиозных традиция мира

Исакова Наталья Владимировна
кандидат философских наук, преподаватель кафедры философии
Кубанский государственный аграрный университет имени И. Т. Трубилина
г. Краснодар, Россия
e-mail: natalya-isakova@bk.ru
SPIN-код:7293-8586

Новицкая Кристина Викторовна
студентка 1 курса магистратуры по специальности Экология и природопользование
Кубанский государственный аграрный университет имени И. Т. Трубилина
Краснодар, Россия
e-mail: krinovik1995@gmail.com

Аннотация

Окружающая природная среда является местообитанием не только человека, но и других живых существ.В связи с этимбережное отношение кприроде является неотъемлемой частью жизни любого человека. В данной статье показана губительная антропоцентристская деятельность человека и дано ее осмысление с точки зрения мировых религий. В работе отмечается, что разрушительной силой обладает не только техногенная деятельность человечества. Одной из причин потребительского отношения к природе, являются некоторые религиозные догматы, возвышающие человека над живым миром. На примере различных религиозных источниковрассмотрены особенности взаимоотношения человека с природой, специфика которых продиктована религиозными предписаниями. Отмечается важной духовного потенциала религиозных традиций в вопросе формирования новой мировоззренческой эколого-ориентированной парадигмы.

Ключевые слова: религия, экологическая этика, анропоцентриз, экоцентризм, природа.

Attitude to nature in the religious traditions of the world

Isakova Natalia Vladimirovna
Cand.Phil.Sci, associate professor of the Philosophy Department
Kuban state agrarian University
Krasnodar, Russia
e-mail: natalya-isakova@bk.ru
SPIN-code: 7293-8586

Novitskaya Kristina Victorovna
1st year student of master's degree in «Ecology and nature management»
Kuban state agrarian University
Krasnodar, Russia
e-mail: krinovik1995@gmail.com

Abstract

The natural environment is the habitat of not only humans, but also other living creatures. In this regard, the respect for nature is an integral part of the life of any person. This article shows the destructive anthropocentric activity of man and gives its interpretation from the point of view of world religions. The work notes that not only the man-made activity of mankind has destructive power. One of the reasons for the consumer attitude to nature is some religious dogmas that elevate man over the living world. Using various religious sources as an example, we examined the features of the relationship between man and nature, the specificity of which is dictated by religious prescriptions. The importance of the spiritual potential of religious traditions in the formation of a new worldview ecological paradigm is noted.

Key words: religion, environmental ethics, anthropocentrism, ecocentrism, nature.

Отношения «человек-природа» уже давно являются актуальной темой исследования и обсуждения не только в научном, но и в религиозном познании. Население планеты Земля, ставшее заложниками техногенных и экологических катастроф, одновременно является и основным источником их происхождения. Осознание того факта, что потребительское отношение к природе и антропоцентристские установки, губительно вли-

яющие на биосферу, требуют поиска решения не только в научной сфере, но и обращения к духовному потенциалу, накопленному человечеством.

Необходимо научиться рассматривать природу не только как объект исследования или как ресурс, но и как колыбель, сакральный источник нашего существования, требующий бережного отношения, благоговения и защиты. Один из выдающихся педагогов прошлого столетия В. А. Сухомлинский говорил о том, что,вероятно, дети не в состоянииипонимать природу как достояние общенародное, поэтому онидолжны осознавать её в качестве сучка, где располагается гнездо, в котором сосуществуют птенцы природы – люди.Индийский мыслитель МахатмаГанди утверждая, что«мир достаточно велик, чтобы удовлетворить потребности любого человека, но слишком мал, чтобы удовлетворить людскую алчность», постулировал идею обуздания человеческой жадности и чрезмерных потребностей [1]. Важным является понимание того, что «как таковые, потребности могут либо носить неосознанный характер, будучи неясными мотивами человеческой активности, проявляющимися эпизодически, либо проявляться в виде осознанных ценностно-целевых установок. Это определяет важнейший аспект становления культуры, связанный с трансформацией способов выражения одних и тех же базовых потребностей в зависимости от того, каковы культурные и социальные предпосылки их интерпретации» [2, 164]. Эта идея приводит к осознанию важности идеологической и мировоззренческой парадигмы современного общества – его потребности всегда будут определяться социокультурными установками, а они, в свою очередь, будут во многом влиять на характер сосуществования человека с природой.

Решение дилеммы экологической этики необходимо искать, как отмечалось выше,не только в экономико-политической и научно-технологической сферах, но и в духовной составляющей человеческой жизни.Учитывая тот факт, что источником антропоцентристского мировосприятия человеком природы могут быть не только научно-технические достижениях цивилизации, но и религиозные догматы, воз-

никает необходимость ознакомиться, с теми аспектами религиозного знания, а которых освещается тема взаимоотношения человека с природой.

Этическая установка любого религиозного направления является существенной основой мировоззрения отдельного человека и источником формирования общественного мнения. В связи с тем, что в мире религиозно-ориентированных людей насчитывается от 60 до 75 процентов от всего населения земного шара [3], то все чаще постулируется о том, что если основные мировые конфессии начнут смещение воззрений в сторону экоцентрической и антропокосмической этики, то посредством определенных трансцендентных практик и религиозных преобразований можно добиться изменения отношений человека с окружающей средой.

Обращаясь к христианству, мы находим призыв к господству человека над природой. На страницах Ветхого Завета мы обнаруживаем подтверждение этой позиции: «Плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею, и владычествуйте над рыбами морскими, и над птицами небесными, и над всяким животным, пресмыкающимся по земле» (Быт.1:28). Ряд исследователей считает, что именно с распространением христианства закрепляется антропоцентристское и эгоистическое отношение человеческого рода ксреде своегообитания.В большинстве случаев природа воспринималась как подчиненное звено в сложной иерархической системе восхождения от высших форм реальности (Бога) к низшим (собственно природе), где человек занимал промежуточное положение, тем не менее, являясь полновластным хозяином природы. И прошло ни одностолетие после написания Нового Завета, пока в христианской Европе не прозвучали мнениях защите всего живого и, в том числе, от человека.

А Роузен С. в книге «Вегетарианство в мировых религиях» обратил внимание на призыв Иисуса опекать всех божьих тварей, населяющих природу, а также осуждение тех, кто охотился и негативно относился к флоре и фауне: «Встаньте на берегу и взгляните в пучину вод: видите рыб морских? Им дана вода, как человеку дана земная твердь; спрашиваю вас, разве рыбы приходят к вам и просят у вас сухой земли или той

пищи, на ней? Нет. И вам не дозволено идти в море и искать того, что не принадлежит вам, ибо земля разделена на три царства душ: те, что на земле, те, что в воздухе, и те, что в воде, каждый согласно своему естеству. И воля Присносущего дала всякой твари душу живую и святое дыхание, и то, что Он Своей волей дает Своим созданиям, ни человеку, ни ангелам нельзя отнять или присвоить» [4].

Следует отметить, что в христианской православной традиции также можно обнаружить призывы к аскетичному образу жизни. Радонежский С., Саровский С., Златоуст И., Кронштадский И., Лука и другие святые не раз показывали на примере своих поступков добросердечное отношение к созданиям живой природы [5]. Например, у Сергия Радонежского долгое время была уединенная келья в лесу, где обитало множество растений и животных, за которыми ухаживал святой.Святитель Феофан Затворник также призывал к человеческим подвигам – к труду, бдению, удалению от мира, уединению, к отказу от животной пищи. Однако обычно аскеза, включавшая в себя и тяжелый физический труд на земле, ее окультуривание и строгий пост в православии расценивались не как забота о тварной природе, а как стремление к достижению христианского совершенства, как «осмысление своих недостатков, пороков, грехов и терпимость к недостаткам других людей, борьба со страстными состояниями через принцип трезвения (духовного бодрствования) – то есть, обретения способности различать страсти в состоянии сосредоточенности, осознания каждого мгновения (Григорий Палама)» [6, 823].

Взаимоотношения природы и человека в исламе характеризуется сакральностью, т.к. они являются творениями Аллаха. Все созданное Богом (земля и вода, горы и воздух, растения и животные) дано в единстве, если же данная связь разрушится – это обрушится на человека сокрушительными бедствиями, вплоть до экологических катастроф и катаклизмов. В религии магометан так же существуют природоохранные принципы: «хима» (охрана территорий, на которых запрещено строительство, обработка земли), «харим» (территория, которую нельзя исследовать), «халифа» (люди – стражи Земли).

Согласно мусульманскому вероисповеданию человек – наместник Всевышнего и несет ответственность за каждую мирскую особь перед ним, что является своего рода испытанием. Кроме того, что посланник Мухаммед настаивал на заботе о ресурсах и бережном отношении к природе в целом. В нормативных и религиозных писаниях освещена польза растений и животных для человека, а также регламентированы способы получения полезности без вреда для живого мира.

От сподвижника Абу Хурайры были переданы имамами Бухари и Муслимом слова Пророка: «Человек во время путешествия почувствовал сильную жажду. Он нашел колодец, спустился в него, выпил воды вдоволь и выбрался. Здесь приметил он стенающую от жажды собаку, которая облизывала мокрую почву. Человек утвердил про себя, что пес жаждет аналогично ему. Он вернулся к колодцу, наполнил свой башмак водой, поднялся, удерживая обувь в стиснутых зубах и напоил собаку. Аллах поощрил человека и избавил его от содеянных грехов» [7].

Многообразие прегрешений перед природной окружающей средой зафиксированы в Шариате, множество аятов побуждают охранять и изучать мир природы во всем его многообразии, подмечают, что природоохранное управление и защита животных – обязанность богобоязненных мусульман. Хотелось бы отметить, что в Коране есть суры, названные в честь животных: «Слон», «Корова», «Паук», «Пчела», «Скот». В них поясняется какую пользу может получить человек от животных, как их нужно содержать и за ними ухаживать.

В религии мусульман харамом является истязание животных, использование сельскохозяйственного животного не по назначению, охота. Грехом считается проклинать природу, так как Мухаммед говорил: «Не ругайте природу, потому что она подчиняется Господу». Фикх гласит, что «человек, имеющий домашнее животное, обязан предоставлять ему пищу и воду, вне зависимости от того, дозволено ли мясо животного к употреблению в пищу или нет» [8].

Внимание к миру растений в исламе, равно как и к миру животных. В писании можно обнаружить разнообразие аятов и хадисов Му-

хаммада, побуждающих магометан к возделыванию почвы, выращиванию культурных растений и бережного к ним отношения. В «Сахихе» Муслима можно прочесть, что воздаяние от Аллаха до судного дня будет для каждого, кто высадит и взрастит плоды растений, а также будет с сабром (терпением) и трепетом заботиться о травах, древах и других представителей флоры.

Однако, в том же исламе существуют традиции, противоречащие экологической этике, например, праздничное жертвоприношение животных (Удхия) во имя Аллаха. В качестве жертвенных животных предлагаются верблюд, бык, баран, коза, а иногда, антилопа, газель, буйвол и др.Таким образом, в исламе, как и в христианстве, забота о мире животных и растений обусловлена особым отношением к природе не потому, что она является ценностью сама по себе, а поскольку она является творением божьим и забота о ней продиктована божественными заповедями.

Согласно буддийским представлениям ни человек, ни окружающая его природная среда не были сотворены Богом. Все формы жизни в каждой из Вселенных могут осуществлять взаимное перерождение, но только человеческое существо может пройти Восьмеричный круг Сансары и войти в состояние нирваны, освободившись от дальнейших рождений. Стоит отметить, что человек не является центром мироздания, а находится между низшими формами жизни и совершенными Буддами, также только он из живых существ обладает сознанием и может избавиться от кармы.

Буддизм выработал некоторые экологические концепции взаимоотношений со всем биомом: толерантность, «ахимса» (не причинение вреда живому), «метта» (благородство и привязанность ко всем созданиям), «бадхичитта» (гуманность), «наруна» (сердобольность).Живописность окружающего мира в этой религии – источник безграничного довольства и эстетики, что обеспечиваетохрану природы и призывает кскромному природопользованию.

В назидательныхпоученияхБудды можно заметить, что он изображает себя в предыдущихжизнях кроликом, лебедем, рыбой, птицей,

обезьяной, слоном, оленем.Одна из молитв гласит: «Видимые и невидимые существа, и те, кто близ меня, и те, кто далеко, да будут все счастливы, да будет радостно сущее. Не вредите один другому, и никого не презирайте. И один другому не пожелайте зла; мать, жертвуя своей жизнью, охраняет свое дитя, так и ты безгранично возлюби все сущее» [9].

Эколого-религиозныебуддийские принципы поощряют деятельность поспасению и благотворному влиянию на всех представителей флоры и фауны. Например, почитание коров и связанных с богами особей олицетворяет уважение ко всем формам жизни. В священных писаниях буддистовоговаривается, что животные, умерщвленные людьми, съедят их в последующем рождении. Также существует культ поклонениюобъектам природы (горам, рекам, рощам). Священными горами являются Гималаи, которые связаны с богом Шивой. Согласно буддизму, у каждого деревасуществует дух, которому молятся и совершают подношения, а вода –источник жизни. Загрязнять реки, почву, истреблять животных и искоренять растения– грех. В «Бхагават Гите» звучит лозунг– «спаси природу или умри». Долгомвсех буддистов являетсяподдержаниеВселенной и ее обитателей в гармонии. Например, в 1979 г. Подрядное сообщество Сангхив Англии выкупила лесопарковую территорию в Западном Сассексе и открыла религиозный заповедник «Сангха». В Шотландии (1991 г.) тибетская компания Сэмье-Линг купил Святой остров, где теперь находитсябуддийский заповедник [8, 10].

В целом, природоохранная деятельность человека в христианстве и исламе предопределенараспоряжением Бога, а в буддизме подобные действия сопряжены с желаниемочистить карму, выйти из круговорота сансары и достичь нирваны. Но во всех религиях мира человек признается ответственным заподдержание гармонии и баланса в природе. У него особое положение – он серединное звено между Богом и природой, он способен осознать деяния Бога, осмыслить важность его заветов и принять на себя обязательства. Эта ответственность человека за весь сотворенный мир могла бы стать важным элементом не только религиозной этики, но

и экологической, сменив теоцентристские и антропоцентриские установки, преобладающие в религиозном сознании, на природоцентризм.

Список литературы

1. Экологические афоризмы, пословицы поговорки: справочное пособие / Сост. Н. Ф. Церцек; введение и научная редакция докт. биологич. наук, проф. В. М. Константинова. – М. :Либерея-Бибинформ, 2007. – 80 с.

2. Яковлева Е. В., Исакова Н. В. Социально-экономические предпосылки формирования "общества потребления"/Миссия конфессий. 2019. Т. 8. № 2 (37). С. 161-169.

3. Религии мира: численность верующих [Электронный ресурс] – Режим доступа:https://infoselection.ru/infokatalog/religii-i-ucheniya/obshchemirovye-religii/item/621-religii-mira-po-chislennosti (дата обращения: 30.11.2019).

4. Роузен С. Вегетарианство в мировых религиях [Электронный ресурс] – Режим доступа:https://knigogid.ru/books/463076-vegetarianstvo-v-mirovyh-religiyah/toread/page-9 (дата обращения: 30.11.2019).

5. Хрибар С. Ф. Экологическое в Библии. Библия об отношениях «человек-природа» / С. Ф. Хрибар. – Киев: Киевский эколого-культурный центр, 2003 – 96 с.

6. Исакова Н. В., Ембулаева Л. С. К вопросу о традиции мистицизма в России / Политематический сетевой электронный научный журнал Кубанского государственного аграрного университета. 2017. № 134. С. 820-834.

7. Энциклопедия хадисов [Электронный ресурс] – Режим доступа: https://hadis.uk/sborniki-xadisov (дата обращения: 28.11.2019)

8. Дорофеева Т. Г.Мировые религии и экологическая этика / Т. Г. Дорофеева,И. В. Самойлова, И. Н. Мавлюдов // Современный ученый. – Пенза: ПГАУ. – 2017. – № 2. – с. 172-176.

9. Ильиных И. А. Экологическая этика : учебное пособие / И. А. Ильиных. – Горно-Алтайск : РИО ГАГУ, 2009. – 434 с.

10. Экология в современных нехристианских религиях [Электронный ресурс] – Режим доступа: http://spbhram.ru(дата обращения: 25.11.2019)

References

1. Environmental aphorisms, proverbs sayings: a reference guide / Comp. N. F. Zerzeck; introduction and scientific editorial doct. biological sciences, prof. V. M. Konstantinova. - M.: Liberia-Bibinform, 2007 .– 80 p.

2. Yakovleva E. V., Isakova N. V. Socio-economic prerequisites for the formation of a «consumer society» / Mission of denominations. 2019.Vol. 8. No. 2 (37). S. 161-169.

3. Religions of the world: the number of believers [Electronic resource] - Access mode: https: //infoselection.ru/infokatalog/religii-i-ucheniya/obshchemirovye-religii/item/621-religii-mira-po-chislennosti (accessed: 11/30/2019)

4. Rosen S. Vegetarianism in world religions [Electronic resource] - Access mode: https: //knigogid.ru/books/463076-vegetarianstvo-v-mirovyh-religiyah/toread/page-9 (accessed: 11/30/2019)

5. Khribar S. F. Ecological in the bible. The Bible on the relationship "man-nature"/ S. F. Khribar. - Kiev: Kiev Ecological and Cultural Center, 2003 - 96 p.

6. Isakova N. V., Embulaeva L. S. To the question of the tradition of mysticism in Russia / Political Internet electronic scientific journal of the Kuban State Agrarian University. 2017. No. 134. S. 820-834.

7. Hadith Encyclopedia [Electronic resource] - Access mode: https: //hadis.uk/sborniki-xadisov (accessed: 11.28.2019)

8. Dorofeeva T. G. World religions and environmental ethics / T. G. Dorofeeva, I. V. Samoilova, I. N. Mavlyudov // Modern scientist. - Penza: PGAU. - 2017. - No. 2. - p. 172-176.

9. Ilinykh I. A. Environmental ethics: a training manual / I. A. Ilinykh. - Gorno-Altaisk: RIO GAGU, 2009 .– 434 p.

10. Ecology in modern non-Christian religions [Electronic resource] - Access mode: http://spbhram.ru (accessed: 11/25/2019)